

**ПОКАЯНИЕ И  
СПАСЕНИЕ Часть 2:  
Учение о Покаянии в Ветхом  
Завете** РОБЕРТ Н. УИЛКИН

Исполнительный Директор  
Евангельского Общества Благодати  
Розейноук, Техас

**I. Введение**

В Иез 18:21-22 Господь Бог Израиля сказал следующие слова:

И беззаконник, если обратится от всех грехов своих, какие делал, и будет соблюдать все уставы Мои и поступать законно и праведно, жив будет, не умрет. Все преступления его, какие делал он, не припомнятся ему: в правде своей, которую будет делать, он жив будет.

Евангелие ли это? Говорится ли в Ветхом Завете, что для получения спасения человек должен обратиться от грехов? Еврейские *слова*, относящиеся ко спасению, носят общий характер и не конкретизируют определенное значение, а потому необходимо рассматривать *контекст*, чтобы определить о каком спасении идет речь. То же самое относится к словам, касающимся спасения, и в английском языке. Например восклицание: "Я спасен!", может иметь множество значений в зависимости от контекста его высказывания. Человек, которого вытащили из обледенелой реки говорит: "Меня освободили из подводной могилы." Ли Иакобка, генеральный исполнитель Корпорации Крайслер, получив от правительства США гарантию \$ полуторамиллиардного займа, имеет в виду, что: "Компания Крайслер спасена от банкротства." Заключенный, ожидающий смертной казни, получив президентскую амнистию, говорит: "Меня помиловали." Только в контексте, где речь идет о местонахождении человека в вечности, эти слова будут означать: "Я спасен от вечного приговора." Кажется, что все это и так ясно и не имеет никакого отношения к нашей теме. Но, как раз таки, это напрямую связано с нашей темой и для многих, кто проповедует и пишет о ветхозаветном учении о спасении, очень даже не ясно.

Пятнадцать разных слов с еврейского в В(етхом) З(авете) переводятся "спасение". В подавляющем большинстве случаев в ВЗ, где речь идет о спасении, говорится о каком-то *временном* освобождении: от руки врагов, от физической смерти, а также от различных бедствий.<sup>1</sup>

Например, пятью, наиболее часто встречающимися и наиболее важными словами, означающими спасение в ВЗ, являются: *яша, пад, га ал, малат и натцал*. Из 812 случаев использования этих слов в ВЗ только 58 из них (7,1 %) относятся к вечному спасению,<sup>2</sup> в которых говорится о будущем спасении народа Израильского Господом; эта тема встречается и в НЗ (Рим 11:26). В некоторых случаях в качестве Спасителя выступает Мессия (Мих 5:2,6; Зах 9:9-10). Важно отметить, что в этих строках описывается наступление грядущего царства, а не условия для входа в него.

В ВЗ в добавок есть еще и другие места, относящиеся к вечному спасению, но не использующие самого слова "спасение": Быт 3:15; 15:6; Пс 21:27; Ис 6:10; 10:21; 19:22; 52:1 -53:12; Иер 24:7; 31:31-34; Авв 2:4.

Теперь рассмотрим слова ВЗ, которые относятся к покаянию. Читателю нельзя забывать, что нашей целью является не только выяснить, какую роль ВЗ отводит покаянию в *вечном* спасении, но также, какую роль он отводит покаянию в различных видах спасения.

## II. Отсутствие Специального Слова "Покаяние" в Ветхом Завете

Библиоведы сходятся во мнении о том, что в ВЗ нет такого слова, которое бы во всех или хотя бы в большинстве случаев употребления означало покаяние.<sup>3</sup> Однако, чаще всего, в качестве примера, приводят два слова, которые иногда употребляются в таком значении. Это: *шуб* и *нахам*.

### III. Шуб

Это слово стоит на двенадцатом месте по частоте использования в ВЗ.<sup>4</sup> Его основным смыслом является "повернуться", "обернуться", "поворотить назад" или "вернуться".<sup>5</sup> В большинстве случаев оно означает буквальную перемену в направлении.

Например, Моисей, пробыв в скинии, *"возвращался в стан"* (Исх 33:11). Из 1,056 случаев использования только 203 раза оно употребляется в религиозном контексте.<sup>6</sup> И во всех этих случаях, за исключением одного, говорится об Израиле и о Боге, которые то поворачиваются лицом, то отворачиваются друг от друга.<sup>7</sup>

#### A. Обращение Господа

То, как Бог обращает или возвращает что-либо в ВЗ можно разделить на четыре вида. Все четыре вида действий основаны на благословениях и проклятиях Моисеева Завета (Левит 26; Второзаконие 28), согласно которому Господь обещает благословлять послушание и проклинать непослушание.

То, что *шуб* не является специальным словом, для рассматриваемого нами значения, видно из того, что оно часто используется по отношению к обращению Господа. В то время как, будь оно специальным словом, которое бы всегда означало обращение от греховных путей, то к Богу его применить уже было бы невозможно.

#### 1. Четыре Вида Господнего Обращения

*Первый, Господь обратил зло Израиля на голову его.* Он отнимал благословения Свои и насылал временный суд, всякий раз, когда народ отвращался от Него в непослушании.<sup>8</sup>

*Второй, Господь отвращал (или, в отрицательном значении, не отвращал) Свой гнев от Израиля.* Он прекращал временный суд и посылал благословения, всякий раз, когда народ отвращался от греховных дел и возвращался к Нему в послушании.<sup>9</sup>

*Третий, Господь возвращал Израиль на прежнее место благословения.* Всякий раз, когда Израиль обращался к Господу от грешных путей, Он возвращал благословения народу.<sup>10</sup> В некоторых местах Писания конкретным благословением, которое обещал Господь, являлось возвращение в землю обетованную.

*Четвертый, Господь возвращался к народу.*<sup>11</sup> В трех, выше указанных, видах обращения Господа присутствовал какой-то конкретный предмет Его обращения (Он обратил зло; Он отвратил Свой гнев; Он возвратил благословения). Однако, в местах, где мы находим четвертый вид обращения, не упоминается предмет. Такое выражение в общей форме относится к тому, что Господь прекращает временные суды и посылает временные благословения.

#### 2. Временные, а Не Вечные Благословения и Проклятия

Обращение Господних благословений или проклятий к народу или от народа всегда носит *временный* характер, единственным исключением является Иер 32:40 (где говорится о

тысячелетних и в конечном счете вечных благословениях, которые Господь обещал даровать Израилю, как часть Нового Завета). Господне обращение в ВЗ не касалось вечного спасения или вечного суда.

### 3. Что Израиль Посеял, То и Пожал

Когда народ был послушен, Господь посылал благословения, когда народ был непослушен, Господь посылал проклятья. Любовь Господа к народу побуждала Его наказывать и награждать избранных Им людей, чтобы научить их послушанию.

## Б. Обращение Израиля

### 1. Библейское Понятие

Как уже говорилось ранее, ВЗ показывает, что народ Израильский непрестанно отвращался от Господа. И каждый раз народ проходил через временные суды (пожинал проклятья Моисеева Завета), которые заставляли его вновь обратиться к Господу. В теологическом смысле в ВЗ можно найти три вида обращения Израиля.

*Первый, Израиль отвращался от Господа в непослушании.* Израиль отвращался от Господа, обратившись к идолопоклонству<sup>12</sup> и к другим видам намеренного, хладнокровного непослушания.<sup>13</sup> Следующие места из Писания являются ярким примером.

"Ибо Амаликитяне и Хананеи там пред вами и вы падете от меча, потому что вы *отступили* от ГОСПОДА и не будет с вами ГОСПОДА" (Числ 14:43, курсив автора).

Но как скоро умирал судья, они *опять* делали хуже отцов своих, уклоняясь к другим богам, служа им и поклоняясь им. Не отставали от дел своих и от стропотного пути своего. И воспылал гнев ГОСПОДЕНЬ на Израиля... Тогда возопили сыны Израилевы к ГОСПОДУ, и воздвигнул ГОСПОДЬ спасителя сынам Израилевым, который спас их, Гофонила, сына Кеназа... И покоилась земля сорок лет. И умер Гофониил, сын Кеназа. Сыны Израилевы опять стали делать злое пред очами ГОСПОДА, и укрепил ГОСПОДЬ Еглона, царя Моавитского, против Израильтян, за то, что они делали злое пред очами ГОСПОДА... Тогда возопили сыны Израилевы к ГОСПОДУ, и ГОСПОДЬ воздвигнул им спасителя Аода, сына Геры... Когда умер Аод, сыны Израилевы стали опять делать злое пред очами ГОСПОДА. И предал их ГОСПОДЬ в руки Иавина, царя Ханаанского... (Суд 2:19-20; 3:9, 11-12, 15; 4:1-2, курсив автора.)

Опять мы можем увидеть, что *шуб* не является специальным словом, для рассматриваемого нами значения, часто при использовании по отношению к Израилю оно относится к обращению от Господа к греховным путям.

*Второй, народ обращался к Господу в послушании.* Израиль вновь обращался к Господу, отвращаясь от идолопоклонства<sup>14</sup> и от других видов намеренного, хладнокровного непослушания.<sup>15</sup> Послушание являлось условием для временного избавления от проклятий Моисеева Завета.

(См. Левит 26; Второзаконие 28). Отвращение от греховных занятий никогда не давалось в ВЗ как условие для избежания вечного гнева.<sup>16</sup>

Есть одна глава в ВЗ, которая кажется противоречит только что сказанному. В Иезекииль 18 проводится связь между жизнью и отвращением от греховных занятий, а также между смертью и неправедной жизнью. Примером являются следующие стихи:

"Поступает по заповедям Моим и соблюдает постановления Мои искренно, - то он - праведник, он непременно будет жив, говорит Господь БОГ." (Иез 18:9)

"Душа согрешающая, она умрет" (Иез 18:20)

"И беззаконник, если *обратится от:* всех грехов своих, какие делал, и будет соблюдать все уставы Мои и поступать законно и праведно, жив будет, не умрет." (Иез 18:21)

"Если праведник *отступается* правды своей, и делает беззаконие, и за то умирает, то он умирает за беззаконие свое, которое сделал." (Иез 18:26)

"Ибо я не хочу смерти умирающего, говорит Господь БОГ; но обратитесь и живите!" (Иез 18:32)

Некоторые считают, что здесь говорится о вечном спасении, для получения которого требуется отвернуться от грехов.<sup>17</sup> Однако же такое толкование не обосновано.

В Иез 18 нигде не говорится об Озере Огненном, о вечной смерти, вечной жизни, о входе в царство Божье, исключении из списка вошедших в царство, об оправдании или о чем-то, имеющем хоть отдаленную связь с вечным судом. В Иез 18 рассматривается вопрос жизни и смерти - физической жизни и физической смерти. Еврейские слова "жизнь" и "смерть" постоянно используются во всем ВЗ.<sup>18</sup>

Дайер пишет:

Бог не говорит, что спасенный Израилитянин потеряет вечное спасение, если впадет в грех. И благословение и суд, о которых идет здесь речь, являются временными, а не вечными. Суд заключался в физической смерти, а не в вечном проклятии.<sup>19</sup>

Также и Чарльз Фейнберг в предисловии к обсуждению Иез 18 отмечает: "Нельзя толкать в эту главу вопрос об оправдании через веру; здесь об этом не говорится."<sup>20</sup> Позже, комментируя девятый стих (где говорится, что жизнь зависит от послушания Закону Моисея), он пишет: "И вновь требуется предостеречь читателя, что в этом предложении имеется в виду не вечная жизнь, а жизнь на земле. Жизнь вечная обретается не на тех основаниях, которые приводятся в данном месте Писания".<sup>21</sup>

Благословения и проклятья представляют одну из преобладающих тем ВЗ. Условия Моисеева Завета даны в Левите 26 и Второзаконии 28. За послушанием следовали временные благословения. А за непослушание посылались временные проклятья, которые усиливались до тех пор, пока народ не возвращался к Господу. Хотя в Иез 18 и говорится о спасении, это вовсе не значит, что имеется в виду *вечное* спасение. Как отмечает Росс: "На протяжении всего ВЗ спасение или освобождение, которого искал, и в котором находил блаженство Израиль, в основном заключалось в обещаниях завета, *относящихся к жизни на земле* к людям Божиим" (курсив автора).<sup>22</sup>

В ВЗ есть множество примеров благословений и проклятий, посылаемых как всему народу, так и отдельным людям. Например, Авраам (Быт 24:1; Евр 11:8-19), Моисей (Исх 14:30-31; Числ 20:12; Евр 11:23-29), случай с золотым тельцом (Исх 32:34-35), Иисус Навин и Халев (Числ 14:30-45), восстание Корея (Числ 16), Надав и Авиуд (Лев 10:1-3), Ахан (Нав 7:1-26), Гидеон (Суд 6:11-28), Давид (2 Цар 1-10, под благословением; 12-22, под проклятьем), Соломон (3 Цар 3:5-15; 4:20-34; 11:1-13), и падение Северного (4 Цар 17:5-18) и Южного (4 Цар 24:1 - 25:21) Царств. Это не значит, что все благословения и бедствия в ВЗ неизменно являлись результатом послушания или непослушания (Иов; Лк 16:19-31; Ин 9:2-3). Иногда Бог позволял праведным страдать, а злым процветать. Однако же, как правило, послушание влекло за собой временные благословения, а непослушание - временные проклятья.

Иезекииль 18 просто является примером темы благословений и проклятий в ВЗ.

*Третий, однажды народ обратится к Господу с верой.* В немногих местах ВЗ слово *иуб* используется по отношению к будущему обращению Израиля (и Египта, и всех концов земли) к Господу. В таком контексте (Пс 21:28; Ис 6:10; 10:21; 19:22; Иер 24:7) обращение к Господу можно назвать верой.

К такому заключению нас приводит Ис 6:10. Здесь говорится об обращении к Господу и исцелении. Христос объяснил это место Своим ученикам. После притчи о сеятеле Иисус процитировал этот отрывок, как вступление к объяснению значения притчи. Он поставил

знак равенства между обращением к Господу в Исаии и принятием Слова и верованием в Евангелие (Мф 13:3-23; Лк 8:5-15, особенно ст. 12-13). Он также определил исцеление в Исаии как вечное спасение (Лк 8:12).

## 2. Понятие Вне Библии

А как Иудейские раввины понимали учение ВЗ о покаянии?

*Определение раввинами тешуба..* Не протяжении двух столетий до рождения Христова, множество трудов было написано раввинами и другими Иудейскими авторами. В их работах отражено другое понимание слова *шуб* в ВЗ, чем то, что мы только что рассмотрели. (*Тешуба* - это существительное, образованное *от шуб*.)

Раввины были учителями Закона Моисея. Они учили в синагогах и некоторые из их учений записаны в Мишне и Талмуде.

Что касается вечного спасения, то раввины учили, что условием для получения участия в будущей жизни является послушание Закону (см. Абот 2:7). Однако, они также верили и в благодать. Они учили, что Бог простит непослушание, если человек искренне отвернется от грехов своих и при необходимости внесет повинность.

Херфорд так писал о раввиновом учении касательно условий вечного спасения: "Недостаточно просто *знать* волю Божью или *верить* в нее, или же верить в Самого Бога, имеющего эту волю. Прежде всего человек должен ее *исполнять*".<sup>23</sup>

Также и Мор пишет:

Против греха... было только одно средство, благодать прощения Божьего, а условием для получения прощения было покаяние, то есть сожаление, исповедание, возмещение причиненного ущерба и изменение поведения, продолжающееся из благих намерений по религиозным причинам.<sup>24</sup>

Раввины верили, что праведникам обеспечено место в будущей жизни, а злым - нет. А что касается их мнения о тех, кто не совсем праведный и не совсем злой, об этом Мор пишет так:

Сторонники Шама считали, что те, в ком добро и зло присутствуют в равном количестве, сойдут в ад, окунутся, снова взойдут и таким образом исцелятся... Для них пламя геенны станет чистилищем; они будут как очищенное серебро и как отборное золото. Сторонники же Гиллеля утверждали, что Бог по изобильному милосердию Своему... склонится на сторону милости и вообще не станет посылать их в геену.<sup>25</sup>

Оба этих раввиновых течения соглашались в том, что все, кроме самых злых, получают место в будущей жизни. "Как замечено, раввины склонны к тому, чтобы свести до минимума число израильтян, которые не будут иметь места в будущей жизни. Ибо никакой грех не мешает кающимся наслаждаться вечным счастьем."<sup>26</sup>

В добавок к писаниям раввинов в Мишне и Талмуде, были также книги, написанные иудейскими авторами во второй половине периода между Ветхим и Новым Заветом. Эти писания известны как ВЗ Апокрифы (или Псевдопиграфы). Это не канонические, не богодухновенные писания.

В ВЗ Апокрифах говорится, что Бог взвешивает на весах хорошие и плохие поступки людей для определения их вечной судьбы (Завет Авраама 13:1-2, 9-14; 1 Енох 41:1-2; 61:8). В качестве условия для получения вечного спасения указано подчинение Закону Божьему (2 Варух 51:3,7; 4 Ездра 7:19-22; 9:30-37).

Фарисеи, жившие во дни Иисуса, являются примером таких людей с законническим, само праведным мышлением (Лк 18:9-14).

Римско-католическое учение о чистилище, по крайней мере частично, взято из ВЗ Апокрифов (2 Маккавеев 12:39-45).

*Оценка раввинового определения тешуба..* ВЗ не согласен с раввиновым пониманием. ВЗ учит, что вечное спасение дается по Божьей благодати и получает его человек через веру, а не через какие-то дела праведности или отвращение от каких-то грехов (Быт 15:6; Ав 2:4). ВЗ не содержит сведений о чистилище или о том, что большинство людей в конечном счете войдут в царство Божье. В ВЗ есть множество мест, где так или иначе говорится о вечном спасении (Быт 3:15; 22:1-19; Ис 12:23; 45:22; 49:6; 52:1-53; Иер 31:7; 46:27; Зах 8:7; 9:9, 16), однако всего лишь в нескольких указывается условие, поставленное человеку, для получения вечного спасения, и это - вера (Быт 15:6; Ав 2:4).<sup>27</sup>

Наиболее ярким примером ветхозаветного учения о спасении выступает Быт 15:6: "Авраам поверил ГОСПОДУ, и Он вменил ему это в праведность." Быт 15:6 - это, своего рода, Ин 3:16 в ВЗ. Дается только одно условие - вера в Господа.

А во что касательно Господа поверил Авраам? Он поверил, что Господь заберет его грехи и дарует ему место в Своем царстве. Конечно вполне возможно, что в момент своей веры Авраам не осознавал до конца кто такой Мессия и Его заместительную жертву.<sup>28</sup> Осознание скорее всего пришло, когда Бог сказал ему принести в жертву своего единственного сына и в последний момент послал овна в качестве замены (Быт 22).<sup>29</sup> Однако, из того, как Павел использует данный текст, мы ясно видим, что в нем говорится о спасении, об оправдании Авраама исключительно только по вере (Гал 3:6-14; Рим 4:1-25). Хотя Авраам и сотворил много благих деяний, ни одно из них ни коим образом не внесло вклада в его оправдание пред Богом.

Второе место из ВЗ, Авв 2:4, также учит, что единственным условием вечного спасения в ВЗ является вера в Господа. Контекстом является Вавилонское завоевание. Господь использует горделивый народ, чтобы судить Израиля. Так как, горделивые люди не угодны в очах Господа, в конце концов они падут. (Падению предшествует гордость.) "Жив будет" здесь является не столько обещанием, сколько потенциальной возможностью или заповедью. Человек, получивший расположение Бога по одной только вере, имеет потенциальную возможность жить, избежать временного суда Божьего. И осознает он это, живя в соответствии с праведным положением, которое имеет пред Богом.

То, как Павел использовал этот стих, подтверждает такое понимание. Он использовал его с целью показать, что праведность Божью человек получает только верой (Рим 1:17; Гал 3:11). Нигрен убедительно доказывает, что когда Павел цитирует Авв 2:4 в Рим 1:17, он связывает слова "праведный" и "верою" таким образом, что их нужно рассматривать как единое словосочетание: "тот, кто праведен через веру".<sup>30</sup> С 1 по 4 главы Послания к Римлянам Павел подробно расписывает значение слов "тот, кто праведен через веру". А в 5 -8 главах он поясняет относящиеся к предыдущим слова "жив будет". Тот, кто праведен только через веру, освобождается от Божьего гнева (Рим 5), от греха (Рим 6), от Закона (Рим 7) и от смерти (Рим 8). Все это верующие истинно имеют по положению, и на основании этого мы подвигаемся против плоти жить в согласии с нашей новой натурой (Рим 6:11-13; 8:12-17; 12:1-15:13).

Праведное положение пред Богом человек получает по вере (Рим 1:17 - 4:25; Гал 3:6-14). Однако же, только живя новой жизнью, праведный по вере сохраняет свою временную жизнь (Рим 8:13; Евр 10:37-38). В Рим 8:13 содержится явное подтверждение Рим 1:17 и Авв 2:4. Здесь Павел говорит верующим, которые являются праведными по вере и имеют вечную безопасность (Рим 8:38-39): "Ибо если живете по плоти, то умрете, а если духом умерщвляете дела плотские, то *живы будете*".

Как уже было сказано, многие места в ВЗ (Пс 21:28; Ис 6:10; 10:21; 19:22; Иер 24:7) относятся к будущему обращению Израиля и других народов к Господу с верой. Они только лишний раз подтверждают наше понимание Быт 15:6 и Авв 2:4, что в ВЗ единственным

условием для получения вечного спасения является вера полностью, исключительно в Господа и в Его окончательное решение проблемы грехов человека.

Такое понимание ветхозаветного учения об ответственности, возложенной на человека в получении вечного спасения, подтверждается рядом мест из НЗ.

Комментируя ветхозаветное учение о вечном спасении, Павел писал в Рим 4:3-8:

Ибо что говорит Писание? "Поверил Авраам Богу и это вменилось ему в праведность". Воздаяние делающему вменяется не по милости, но по долгу. А не делающему, но верующему в Того, Кто оправдывает нечестивого, вера его вменяется в праведность. Так и Давид называет блаженным человека, которому Бог вменяет праведность независимо от дел:

"Блаженны, чьи беззакония прощены  
И чьи грехи покрыты.  
Блажен человек, которому Господь не вменит греха".

Также и в Гал 3:10-14 Павел писал:

А все, утверждающееся на делах закона находится под клятвою. Ибо написано: "проклят всяк, кто не исполняет постоянно всего, написанного в книге закона". А что законом никто не оправдывается пред Богом, это ясно, потому что праведный верою жив будет. А закон не по вере; но кто исполняет его, тот жив будет им. Христос искупил нас от клятвы закона, сделавшись за нас клятвою (ибо написано: "проклят всяк, висящий на древе"), дабы благословение Авраамово через Христа Иисуса распространилось на язычников, дабы нам получить обещанного Духа верою.

Также и автор Послания к Евреям отмечал в Евр 10:1-4:

Закон имея тень будущих благ, а не самый образ вещей, одними и теми же жертвами, каждый год постоянно приносимыми, никогда не может сделать совершенными приходящих с ними. Иначе перестали бы приносить их, потому что приносящие жертву, быв очищены однажды, не имели бы уже никакого сознания грехов. Но жертвами každогодно напоминает о грехах, ибо невозможно, чтобы кровь тельцов и козлов уничтожала грехи.

Такие отрывки из Писания как Лк 18:9-14 и Ин 1:29, описывающие события до креста, подтверждают, что вечное спасение, согласно ВЗ, давалось по благодати через веру, а не по делам.

В ВЗ вечное спасение было основано только на вере. Порядок жертвоприношений был установлен, чтобы показывать верующим их греховность и заставить их верить только в Господа как в *свою* единственную надежду попасть на небеса (Лк 18:13-14; Евр 10:1).

*Почему же столько людей ошибается?* Интересно почему, когда пришел Иисус подавляющее большинство иудеев отвергли Его (Ие 1:11). Если ВЗ утверждает, что единственным условием для вечного спасения является вера в Господа, почему большинство думают, что условием является верное исполнение Закона?

Судя по НЗ иудаизм глубоко впал в законничество, о чем свидетельствует отношение фарисеев (Мф 23; Лк 18:9-14). Большая часть народа отвергла Иисуса Христа (Ин 1:11). Они не хотели признать, что больны и нуждаются в освобождении (Лк 5:31). Большинство пытались прийти к Богу на своих условиях, со своей праведностью вместо того, чтобы принять праведность, которую Бог давал даром (Рим 10:2-3; 1 Кор 1:23).

Путь, ведущий к жизни, узок, и не многие находят его (Мф 7:13-14; Ин 14:6). Так было во время Ветхого и Нового Заветов, во дни Иисуса и так остается и по сей день. Однако ошибочно считать, что все иудеи без исключения отвергли дар спасения, предложенный Иисусом. Некоторые приняли его дар и поверили в Него (Ин 1:12).

Даже, как пишут Иоанн и Лука, многие (говоря о большом числе людей, а не о большинстве) из священников и иудейских лидеров пришли к вере в Иисуса Христа (Ин 12:42; Деян 6:7). Даже Савл из Тарса, первый враг евангелия благодати и креста Христова, уверовал в Иисуса Христа как в единственную надежду попасть на небеса и конечно же стал Апостолом язычников (Гал 1:11 - 3:14).

## **В. Заключение**

Слово *шуб* использовано в ВЗ по отношению к израилевому обращению от или к Господу, а также Его обращению к народу с благословениями или от народа с проклятиями. И в том, и в другом контексте говорится о временных благословениях и проклятиях. Однако, в некоторых случаях выражение "обратиться к Господу" использовалось по отношению к будущему вечному спасению народа. В таком контексте "обращение к Господу" служило синонимом слову "вера".

Внебиблейские источники (ВЗ Апокрифы, Талмуд, Мишна) показывают, что раввины ВЗ и дней Иисуса придерживались законнической точки зрения на условия вечного спасения. Они верили в спасение по благодати через верность, вместо ВЗ учения о спасении по благодати через веру.

## **IV. Нахам**

Слово *нахам* в ВЗ означает "жалеть" или "утешать себя".<sup>31</sup> В ВЗ оно встречается 108 раз, но только три из них (Иер 8:6; 31:19; Иов 42:6) относятся к покаянию людей.

То, что оно не является специальным словом, видно из того, что чаще всего оно употребляется по отношению к так называемому "раскаянию Божьему".<sup>32</sup>

В двух местах, где *нахам* используется по отношению к раскаянию человека говорится о временном, не вечном спасении. Иер 8:6 показывает, что так как народ *не раскаивался* в своем нечестии (т.е. идолопоклонстве), Бог наказал их временным судом. Иов 42:6 говорит о *сожалении* Иова по поводу безумных слов, произнесенных им во время своего испытания.

Иер 31:19 говорит, что когда Израиль обратится вновь к Господу, он будет *опечален*, вспоминая о прежних делах своих. Эти слова относятся к будущему восстановлению Израиля Господом. После того, как народ обратится к Господу, он будет раскаиваться в том, что так долго пребывал в непослушании и неверии,

## **V. Заключение**

Понятие о человеческом покаянии в ВЗ несет в себе два значения. Первое, основное - это обращение от чего-то или к чему-то (*шуб*). Второе, довольно-таки редко встречающееся означает сожаление о прежних поступках или чувствах (*нахам*).

Условием временного спасения в ВЗ является обращение от греховного поведения. Бог обещал Израилю благословения, если они будут послушны, и проклятия, если они будут непослушны. В ВЗ можно найти множество примеров из жизни всего Израильского народа и отдельно взятых израильтян того, как Господь проклинал их, когда они отвращались от Него и благословлял, когда они возвращались к Нему.

Однако же нигде в ВЗ не говорится, что условием для получения вечного спасения является обращение от греховного поведения. Единственным условием вечного спасения в ВЗ является обращение к Господу с верой.



Вечное спасение всегда было и будет по благодати через веру. Вот почему Мессии пришлось умереть на кресте за грехи потомков Адама.

Все мы блуждали, как овцы,  
Совратились каждый на свою дорогу:  
И Господь возложил на Него грехи всех нас. (Ис 53:6)

### Примечания

1. For further discussion of OT salvation and its temporal emphasis, see James K. Zink, "Salvation in the Old Testament: A Central Theme," *Encounter* 25(1964): 405-414; Allen P. Ross, "The Biblical Method of Salvation: A Case for Discontinuity," 161-78, 352-56 in *Continuity and Discontinuity: Perspectives on the Relationship Between the Old and New Testaments* (Westchester, IL: Crossway Books, 1988), edited by John S. Feinberg; Cohn Brown, s.v. "Redemption," NIDNTT, 3 vols. (Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1978) 3: 201-209.
2. Эти подсчеты сделаны в процессе изучения, проделанного самим автором. В 58 случаев, относящихся к вечному спасению, входят 2 Цар 23:5, Пс 13:7; 48:6; 52:7; 129:7, 8; Ис 1:27; 12:2, 3; 19:20; 25:9; 33:22; 35:4, 9, 10; 45:17, 22; 49:6, 8, 24, 25; 51:6, 8, 11; 52:7, 9, 10; 56:1; 62:1, 11, 12; Иер 23:6; 30:7, 10, 11; 31:7; 33:16; 46:27; Иез 34:12, 22, 27; 36:29; 37:23; Дае 12:1; Ос 13:14; Мих 5:6; Соф 3:17, 19; Зах 8:7, 13; 10:6, 8; 9:9, 16; 12:7.
3. See Aloys Dirltsen, *The New Testament Concept of Metanoia*, 148; William Holladay, *The Root SUBH in the Old Testament*, 156-57; C. G. Montefiore, "Rabbinic Conceptions of Repentance," *Jewish Quarterly Review* 16 (1904): 212-13; George Foot Moore, *Judaism in the First Centuries of the Christian Era, the Age of the Tannaim*, 3 vols., 1:507; *Theological Dictionary of the New Testament*, s.v. "metanoew, metanoia," by E. Wbrthwein, 4 (1967): 980.
4. Holladay, *SUBH*, 2.
5. Brown, Driver, and Briggs, *A Hebrew and English Lexicon of the Old Testament*, s.v. "shWB," 996-97; Holladay, *SUBH*, 51-115.
6. Wbrthwein suggests ("metanoia," 984), but does not demonstrate, that there are only "about 118 theological uses." Holladay *SUBH*, 116) suggests that there are 144 "covenantal uses" of the verb and 19 of derived nouns and adjectives. However, through my own study I have found 203 religious uses. See Robert N. Wilkin, "Repentance as a Condition for Salvation in the New Testament" (Th.D. dissertation, Dallas Theological Seminary, 1985), 210-12 for a complete listing.
7. В Иона 3:5-10 говорится о не израильтянах (ниневитянах). Они обратились к Господу, и в результате Он отвратил Свой гнев от них.
8. См. Втор 23:14; Нав 24:20; Суд 9:56, 57; 1 Цар 25:39; 26:23; 2 Цар 16:8; 3 Цар 2:32; Неем 4:4; Пс 7:13; 53:7.
9. См. 2 Пар 12:12; 29:10; 30:8, 9; Пс 77:38; 105:23; Ис 5:25; 9:12, 17, 21; 10:4; 12:1; Иер 4:8, 28; 18:20; 23:20; 30:24; Плач 2:8; Дан 9:16; Ос 14:4; Иоиль 2:14; Ам 1:3, 6, 9, 11, 13; 2:1, 4, 6; Иона 3:9 (не израильтяне).
10. См. Втор 30:3; 2 Цар 15:25; 3 Цар 8:34; 2 Пар 6:25; Пс 13:7; 79:3, 7, 14, 19; Иер 32:37; 33:7, 11; 42:12; Ос 6:11; Наум 2:2; Соф 2:7.
11. См. 2 Цар 16:12; 2 Пар 30:6, 9; Иер 15:19; 18:8; 32:40; Зах 1:3; Мал 3:7.
12. См. Суд 2:19; 8:33; 3 Цар 9:6; Ис 57:17; Иер 11:10; Ос 11:7.
13. См. Числ 14:43; Нав 22:16, 18, 23, 29; 1 Цар 15:11; Иер 34:16; Иез 3:20; 18:24, 26.
14. Большое значение в ВЗ придается обращению народа от (или необращению от) идолопоклонства назад к Господу. Часто в призыве к покаянию пророки взывали о том, чтобы народ отвернулся от идолопоклонства. См. Втор 4:30; 1 Цар 7:3; 3 Цар 13:33; 4 Цар 17:13; 23:25; 2 Пар 7:14, 19; 15:4; 30:6, 9; 36:13; Ис 31:6; Иер 3:1, 7, 10, 12, 14, 19, 22; 4:1; 8:4, 5; 18:8, 11; 25:5; 26:3; 35:15; 36:3, 7; 44:5; Иез 14:6; и Ос 3:5; 5:4; 6:1; 11:5; 14:1, 2, 4. Эти места Писания говорят о временных судах, которые Господь посылает или прекращает в зависимости от того, пребывает ли народ в идолопоклонстве или обратился от него к Господу.
15. В двух местах Ис 31:6-7 и Ос 3:5 говорится, что в последние дни - речь идет о Тысячелетнем Царстве народ отбросит своих идолов и обратится к Господу и убьет Его. Итак, хотя ВЗ описывает, как люди постоянно обращались от Господа к идолопоклонству (в такой степени, что даже величайший царь Израилев Соломон умер идолослужителем [3 Цар 11:1-13]), он также предсказывает наступление дней, когда этого уже не будет среди народа.
15. См. Втор 30:2, 10; 3 Цар 8:33, 35, 47, 48; 2 Пар 6:24, 26, 37, 38; Неем 1:9; 9:26, 29, 35; Иов 22:23; 36:10; Пс 7:13; 50:15; Иер 5:3; 15:7; 23:14; 34:16; Дан 9:13; Ам 4:6, 8, 9, 10, 11; Иона 3:8, 10.
16. Думается, ВЗ учит, что идолопоклонник должен отвернуться от идолопоклонства для получения вечного спасения. Однако, ни в одном месте эта точка зрения не находит поддержки. Смотрите выше сноску 9. Если бы идолопоклонник не мог войти в царство Божье, то Соломон был бы исключен из списка вошедших (3 Цар 11), что мало вероятно, принимая во внимание то, как о нем говорится в Ветхом и Новом Завете (1 Пар 22:10; 28:5-7; Мф 6:29; 12:42; Деян 7:47). Конечно, любой, кто верил в идолов ради получения блаженства в будущей жизни, должен был оставить такие мысли и уверовать только в Бога Израилева (Деян 17:30).
17. Однако, по всей видимости Израиль не за этим обращался к идолам. Скорее израильтяне поклонялись идолам, чтобы быть в согласии с соседними народами и, если возможно, получить временные благословения.
17. See, for example, G. A. Cooke, *A Critical and Exegetical Commentary on the Book of Ezekiel* (Edinburgh: T & T Clark, 1936), 201-202; Walther Eichrodt, *Ezekiel: A Commentary* (Philadelphia: Westminster Press, 1970), 242-49, esp. 244 (N. B.:

Eichrodt suggests that both temporal and eternal salvation are in view); H. L. Ellison, *Ezekiel: the Man and His Message* (Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1968), 74-75; John B. Taylor, *Ezekiel: An Introduction and Commentary, Tyndale OT Commentary Series* (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1969), 150-52. In addition, see John Calvin, *Commentaries on the First Twenty Chapters of the Book of the Prophet Ezekiel* (Edinburgh: The Calvin Translation Society, 1850), 247-49, and Patrick Fairbairn, *An Exposition of Ezekiel* (Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1960), 198-202. While Calvin and Fairbairn suggest that Ezekiel 18 is dealing with eternal salvation, they suggest that the ability to turn from one's sins and do good is a gift from God which apart from His enablement is humanly impossible. They believe that Ezekiel 18 is thus showing men their absolute need of salvation and grace.

18. See Brown, Driver, Briggs, *A Hebrew and English Lexicon of the Old Testament*, 311, 559-60.

19. Charles H. Dyer, "Ezekiel," in *The Bible Knowledge Commentary Old Testament Edition* (Wheaton: Victor Books, 1985), 1261, edited by John Walvoord and Roy Zuck.

20. Charles Lee Feinberg, *The Prophecy of Ezeiel* (Chicago: Moody Press, 1969), 99.

21. *Ibid.*, 101.

22. Ross, "The Biblical Method of Salvation," in *Continuity and Discontinuity* 163. Also see Zink, "Salvation in the OT," 405-406.

23. R. Travers Herford, *A Comparative Study of the Jewish Ethical Teaching in the Rabbinical Sources in the Early Centuries* (New York: KTAV Publishing House, 1971), 52. See also 141-42.

24. George Foot Moore, *Judaism in the First Centuries of the Christian Era, the Age of the Tannaim*, 3 vols. (Cambridge, MA: Harvard University Press, 1927-30), 2:319.

25. *Ibid.*, 2:318.

26. C. G. Montefiore and H. Loewe, *A Rabbinic Anthology* (New York: Schocken Books, 1974), 327.

27. В добавок к вышеупомянутым местам Писания, в местах, приведенных ниже, говорится о будущем обращении Израиля и других народов к Господу с верой: Пс 21:28; Ис 6:10; 10:21; 19:22; Иер 24:7.

28. См. Росс, "Спасение" 169-74. Собственные ученики Иисуса, которые знали, что Он Мессия и уверовали в Него (Мф 16:16-19), были поражены, когда Он впервые сказал им, что Его умертвят (Мф 16:21-23). Петр даже начал прекословить Иисусу в том, что Он помыслил такое. Некоторые ветхозаветные верующие может быть верили, что Мессия заберет их грехи, не задумываясь над тем, как Он это сделает. Однако же, ответ Иисуса Петру и другим ученикам на их нежелание принять учение о Его смерти (Мф 16:23-27) показывает, что ветхозаветные верующие могли и должны были знать об этом. Хотя бы, например, Симеон уж точно знал. Когда Мария и Иосиф принесли младенца Иисуса в храм, Симеон произнес завуалированное пророчество о Его смерти (Лк 2:25-35). Быт 22, Ис 53 и порядок жертвоприношений ясно это показывают.

29. Не исключено, однако, что Авраам имел совершенное представление о Мессии в момент первоначальной веры. Не все слова Господа, которые Он говорил ветхозаветным людям, записаны в ВЗ. Например, Господь мог сказать Адаму и Еве о том, что нужна кровавая жертва (Быт 3:31). И если так, то конечно же Адам и Ева передали бы это своим детям (Быт 4:5; Евр 11:4), а те - своим. Вполне возможно, что Авраам был знаком с этим либо из писаний, которые не дошли до нас, или из устных преданий, или из прямого откровения от Самого Господа.

30. Anders Nygren, *Commentary on Romans* (Philadelphia: Fortress Press, 1949), 81-92.

31. Brown, Driver, and Briggs, *A Hebrew and English Lexicon of the Old Testament*, s.v. "naham," 636-37.

32. Most of its uses are non-theological in nature. Of its theological uses most refer to the so-called "repentance of God." For further information on the meaning of naham when used in reference to God, see H. Van Parunak, "The Repentance of God in the Old Testament" (Th.M. thesis, Dallas Theological Seminary, 1975).